



本周专栏

翁绳佑牧师博士

# 基督徒灵程指南

## (五)为主而活，为主而死

使徒保罗论及“得胜的基督徒生活”后，就开始说明基督徒为主而活和为主而死的“人生观”：“我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活着，是为主而活；若死了，是为主而死；所以我们是活或死，总是主的人。”(罗14:7-8)

使徒从“食物”与“守主日”两个问题，推论到信徒应该如何活：“我们没有一个人为自己而活，也没有一个人为自己死，或活或死都不是为自己，因为我们不是自己的人。”

所以说，人不可以喜欢就活，不喜欢就死，中国人常说：“我们要活得有意义，也要死的有价值；活要重於泰山，死不可轻易鸿毛。”我们都是主耶稣用重价宝血买回来的，所以人生就当“为主而活”，也当“为主而死”，才不负神对我们的期许和厚望。

① 使徒保罗阐明“为主而活”和“为主而死”的理由：

第一，“基督死了，又活了，为要作死人并活人的主。”(罗14:9)

基督之死而复活，正是我们不为自己活着，而

是为祂而活的真正理由。可见，这种人生观不但合乎主的旨意，而是我们主拯救我们的目的。

“为要作死人并活着的主”，这里的“死人”应当是指已死的信徒说的，或者是指为主殉道而死的信徒，相信也是指“一切终身为主而活，不求自己益处和喜悦，一直到死的人”说的。“因为我们都要站在基督台前”，(罗14:10-12)本节与林前4:5和林后5:10相同都论及各人都在神前受神的审判，不论守主日或食物，存心如何都无人知晓，但各人都必在神面前显明，神终必有最后的论定，这样我们就不要论断别人了，我们的论断不足以成事，只能败事有余而绊倒别人。

第二，“神的国不在乎吃喝，只在乎公义、和平，并圣灵中的喜乐。”(罗14:17)神的国所注重的就是属灵品德，不在乎吃喝，乃在乎属灵品德的建立，吃喝一事只在乎身体的事，在属灵价值上是轻微的，与道德灵性无关，有关吃喝而引起道德的亏损，彼此因论断而引起不和睦，就是因少失大了。

② 使徒保罗说明了以上“四个”为主而活与为主而死的理由之后，更积极地要信徒效法基督的榜样(罗15:1-13)：

第一，互相担代，不求自己的喜悦：“我们坚固的人，应该担代不坚固的人的软弱，不求自己的喜

悦。”(罗15:1)所谓“坚固的人”是指那些在真理和信心方面比较稳固的人。使徒提醒我们，千万不要因自己知道得比别人更多，或更有信心，就轻看那些“软弱的人”，反倒有责任去担代他们的软弱。“担代”就是要担负、扶持，并存体谅的态度对待并帮助他们胜过软弱的意见。圣经的原则是要刚强的人、属灵的人、坚固的人去扶助软弱的人(加6:1)。

“自己的喜悦”是叫坚固的人不要只顾自己的喜欢，并且照着自己所喜欢的一意孤行，应当顾全那些在真理的亮光上赶不上的人的行为，这话虽然是指食物和守主日引起的辩论，却也是每一个属灵的信徒应当成为追求的目标和责任。

第二，彼此照顾，建立德行：“我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。”(罗15:2)这里的“邻舍”是指别人，包括上节所指的“软弱”的人。我们必须按照他们所领受的程度和容量，使他们得益处，被建立起来。

接着使徒引用诗六十九篇九节所说的话，提醒我们都是犯罪的人，是该受辱骂的，但基督担当了我们的辱骂，本该落在我们身上的，却落在祂的身上。基督即这样不求自己的喜悦，只求我们的益处，扶助我们的软弱，这样我们也当效法祂的榜样，担代别人的软弱。倘若若有兄弟姐妹，因为缺

乏真理的认识或者灵性上的幼稚，以致在某些事上显得无知和可笑，应该开导他们，帮助他们离开幼稚的地步，千万不可把他们当作话题取笑，使他们因此而跌倒。

接着使徒安慰所有的信徒，应当遵循圣经的教导，好叫我们行事为人因神的话生出“忍耐、安慰和盼望”，使我们能得胜所遭遇的各式各样试探和患难(罗15:4)。

第三，使徒劝勉我们同心荣耀父神，效法基督的榜样：“但愿赐忍耐安慰的神，叫你们彼此同心，幸福基督耶稣一心一口荣耀神，我们主耶稣基督的父，所以你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样，使荣耀归神。”(罗15:5)请注意：1. 愿神叫你们同心；2. 愿你们效法基督耶稣；3. 愿你们一心一口荣耀父神；4. 愿你们彼此接纳。

最后使徒保罗在“为主而活，为主而死”的结语中强调，我们众人都有“同一救主”——基督是犹太人和外邦人的主(罗15:8-12)印证旧约和新约的预言和应许，例如：1. 太16:16-18：主耶稣向门徒表明祂就是基督；2. 可10:45：祂说祂来世上的目的，是要舍命作多人的赎价；3. 路4:14-21：祂在拿撒勒的会堂，证明祂就是以赛亚所预言的那一位；4. 约3:13-15：祂说明祂就是摩西所预表举起的铜蛇，使凡信祂的都得永生；5. 约8:56-58：祂向犹太人

证明祂就是亚伯拉罕所仰望的基督(弥赛亚)；6. 约17:3：祂宣告祂就是神所差来的基督；7. 约18:37：祂向彼拉多说，祂来世间是为真理作见证。

然后保罗继续说：“并叫外邦人，因祂的怜悯荣耀神；如经上所记：因此我要在外邦中称赞祂、歌颂祂的名。又说：你们外邦人，当与主的百姓(就是犹太人)一同欢乐。又说：外邦啊！你们当赞美主；万民哪！你们都当颂赞祂。又有以赛亚说：将来有耶西的根，就是兴起来要治理外邦的，外邦人要仰望祂。”(罗15:9-12)

基督不只是为真理作犹太人的“执事”，向犹太人证明神所应许他们列祖的话已应验在祂身上，也是为真理作外邦人的“救主”，祂不只是“犹太人的主”，祂也是“外邦人的主”。基督来到世上，也要向外邦人施怜悯，这件事是旧约先知们早已有的启示。犹太人应该改变那自以为是的“神的选民”的观念和优越感，彻底承认外邦人在神永恒的救赎计划中的“身份”和“地位”，以致彼此在教会的事奉和敬拜中可以同心协力，建立神的国度。

最后，使徒对所有犹太和外邦信徒给予祝福说：“但愿使人有盼望的神，因信，将诸般的喜乐平安，充满你们的心，使你们藉着圣灵的能力，大有盼望。”(罗15:13)。愿荣耀归神，直到永远。啊们。

最后，使徒对所有犹太和外邦信徒给予祝福说：“但愿使人有盼望的神，因信，将诸般的喜乐平安，充满你们的心，使你们藉着圣灵的能力，大有盼望。”(罗15:13)。愿荣耀归神，直到永远。啊们。

## 十字架与水

### 默想路德十字架神学的内涵

◎戴永富

按照马丁路德的说法，神学有两种：十字架神学(theologia crucis)和荣耀神学(theologia gloriae)。十字架神学在人所唾弃的痛苦和死亡中寻见真神，而荣耀神学在人所追求的快乐和成功中找到假神。这两种神学看起来都引用圣经，但它们的价值观大相径庭。对于十字架神学，真正的神学家只能在看似没有神的状态中与神相遇(《海德堡论辩》，第20条)。反之，荣耀神学不愿在舍己中与主合一而惯于利用圣经来支持属世的生活方式。路德宣称：“荣耀神学家指好的为坏的，称坏的为好的”(《海德堡论辩》，第21条)。好的就是那带领人靠近神的十字架，坏的是那诱致人远离神的“福分”。问题其实不在于福分本身，而在于人对它们的迷恋。“没有十字架神学，人用最坏的方式来滥用最好的东西”(《海德堡论辩》，第24条)。十字架是一种富有讽刺意味的启示，但其实是神的笑话，而是人嘲笑自己：人自欺地把根本不是上帝的东西神化。

荣耀神学之所以很难被察觉，因身为荣耀神学的核心骄傲像孙悟空一样的变化多端。十字架神学之所以是颠倒性的，因它所依赖的爱也可以在看起来最没有希望

或没有爱之处发生。骄傲与爱有相似处：它们都像液体一般，适应性极强。前者无论在什么状态都叫人利用神与他人来荣耀自己，后者不管在任何时刻都叫人谦卑事奉神与服事他人。骄傲的灵活性很强，它可以通过那些表面上最荣耀神的业绩而很微妙地腐蚀人心。爱的适应性极强，它可以透过那些看似最黑暗的情景感化人心，化各种不幸为信靠神的良机。骄傲及其虚假安全感是“腐化剂”，弄得人最辉煌最属灵的成就沦为撒但奴役人的工具，而爱和信靠顺服是“防腐剂”，使得人最卑微的工作或最大的苦难变为神与人联合的时机。这样就清楚了为何最漂亮的天使会堕落，而最污秽的罪人却可以与神联合。

爱能适应百般情形，但爱的自然倾向是“往下去”，像水一般“处众人之所恶”(老子)，所以说“爱能适应百般情形”是等于说“爱使爱者在百般情形下往下去”。这样，有真正的爱之人在荣耀中不会自恋，在逆境中不至于绝望而虚心倚靠神。“往下去”只是一个比喻，它是要解释爱者的谦卑，因虚己是爱的必要条件。爱的谦卑使爱者不求自己的益处而看别人比自己强，也顾别人的事(腓2:3-4)。谦卑的

爱者是以耶稣的心为心，因基督不坚持自己与神平等的地位，反而倒空自己，取了奴仆的形象(腓2:5-7)。是以，“往下”并非自轻自贱，乃为虚己。总之，爱之所以像水一样灵活而往下流，因为爱在任何时候都使爱者把自己给予被爱者。这种看似否定自己的动作反而充实自己，使爱者在相爱的关系中拥有一个更活泼也是更宽大的自我。

爱意味着相爱，而相爱是由虚己和充满组成的。但虚己与充满实质上没有太大区别，因为充满者是通过倒空自己充满他者，而虚己者借着把所有的给对方而拥有对方。由此可见，相爱中的彼此给予本来是相互拥有的状态。爱的目的是拥有对方，但拥有的方式不是通过威逼或利诱，乃是让对方拥有自己。相互拥有的结果是爱者可以对被爱者说：“我在你里面，你在我里面”，反之亦然。如此，相互拥有无异于合一或联合的状态。总之，爱的“往下”或虚己与爱的充满相辅相成。照此，十字架神学和荣耀神学所代表的是两种不同的人生哲学：前者是基于相爱(真正之爱)，而后者来自自爱(其实是一种恨或私欲)。

除了“往下”之外，爱的另一个自然倾向是

“向外”。爱者不满于自己的小世界，因为灵魂的特性是向外开放的，在与他者的联合中实现自我。怪不得路德把属肉体的的人称为“向内弯曲之人”(homo incurvatus in se)，即：处于反常或歪曲本性的状态之人。那么，“向外”与“往下”有何关联呢？在爱里，向外只能是通往下去。比方说，一个丈夫说他爱自己的妻子，这意味着他不是在自己的小世界里生活了，不再是自我封闭了，他愿意踏出安乐窝，向他以外的人去。但如果他只要太太总听他的话且随时伺候他，他其实尚未走出自己的小圈圈。因此，真正的“往下”只能是通过“向外”的。没有“往下”和“向外”，人在团契中还觉得“尔为尔，我为我”，而非“我在你里面，你在我里面”。

与“往下”相反的是“往上”。“往上”也不会“向外”的；“往上”使人停留于自己不完整的小世界里，因为对致力于“往上”之人，他者只不过是任凭自己利用的工具而已。“往上”意味着居高临下地看他者，这种态度不但产生距离感，也是以自我肯定为前提的。故“往上”不是爱的道路。然而，当人开始“往下”，人也已经开始真正地“往上去”了，因



为虚己方可被至高者充满。对爱者说，“向外”才能扩大自我，“往下”方可触摸穹苍。撒但和罪人的叙述格式是∧的(往上爬却堕落)，而耶稣与信徒的故事格式是∨的(虚己而得荣耀)。神的“往下”并非指神放弃自己的神性，乃指神极谦卑地顾念他者。亦即：神如此爱世人，所以没有太高的代价或太深的悲伤会拦阻祂那拯救人的决心。那么，从神在基督里那么彻底的虚己上，我们所看的是爱的高尚，而这是为何，当耶稣被钉在十字架时，其荣耀就开始显现了。由此，耶稣上十字架一方面是个很彻底的往下去了，另一方面是往上去的开始。

以上关于爱的几样“动作”会帮助我们更了解路德的十字架神学。十字架神学之所以是颠倒性的，因为十字架所体现的是虚己或往下运动。路德相信，神对人的启示和工作方式是隐藏

的或与人常理及期待相反的(sub contrario)。这表示，神的启示是向那方一切骄傲且不愿虚己之人隐藏。路德一生反对信徒靠自己的善工争取神的恩宠，因为这种律法主义本是把神和道德当作人往上爬的踏脚石罢了。由此可知，十字架神学之所以是颠倒性的，因为它反映出爱本身的逻辑。那么，由于神是爱，在苦难中爱神爱人的信徒成为了神在世上的活见证。

#### 思考问题

1. 神已虚己成为人，将自己赐给你了；你有没有把自己献给神而尽心尽意爱祂？要回答这问题，要先反思：在你的人生中，最吸引你也最容易让你忧虑的事物是什么？你要不要把这件事物献给神？

2. 你如何在日常生活中与你最亲的人“往下”而“向外”，成为使那人蒙神赐福的管道？

来源：金灯台